圓覺經略疏之鈔

圓覺經略疏之鈔卷第二十

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏經云下三會通兩文身心一者義如前科也皆據能現者遮疑情也緣海東曉法師釋彼論此科法合鏡喻之意云法身似質化身似影恐有曾見彼疏者疑云既云現於衆生心中卽合是應化之身云何言法身及眞心耶故此通云據能現之本等也疏此約下四別釋現義謂正當知佛心亦如此之時佛心是所知所知之境的從自淨心顯現如變影緣眞如也卽眞如非影不妨變影緣如卽知佛心亦爾經結名

中疏翻云止者止於萬緣方得寂靜寂靜是顯相止是釋名於染等者雙成止義及寂靜義問既此三法皆名觀云何此門脩止答前標意此宗必具理事定慧皆無障礙故觀觀皆止止於餘觀非論妄緣故下文云若他觀者名為邪觀止止皆觀念念心心若一間斷卽無明故故前云恒作是念然每觀為門不同立意各別此約止門而脩止觀也由此義故於涅槃起信及天台等所說三門皆大同也如下三觀終處具說若準涅槃下引經釋也然彼經中此一段文義廣辯三相同此三觀具有標意别釋總釋至下具引

以會此中三觀。今且直配此觀一門。然亦不具錄其文。但列名而已。今爲具引對詳可解。文云奢摩他者。名爲能滅。能滅一切煩惱結故。此前亦云。身心客塵從此永滅。文奢摩他者名爲能調。能調諸根惡不善故。此前云內發輕安。輕安是善法攝故。文奢摩他者名曰寂靜。能令三業成寂靜故。此文全同。文奢摩他者名爲遠離。能令衆生離五欲故。又奢摩他者名曰能淸。能淸貪欲瞋恚愚癡三濁法故。以是義故。故名定相。經起行中。疏心性是識者。是心識自性也。非所依眞性。眞性依士釋。此則持業釋。疏能幻之者。如普賢章備釋。法喻各有五門。檢而示之。依如幻始覺等

者具如普眼章中二空觀也。然彼與此有三意異。彼明稱理圓觀以成圓頓悟解。此明尅體進脩堅持不捨以彰觀行。又彼是總相觀行普被諸根。此是別相方便別對一類。彼上根入。此中根入。疏隨機應化等者。此約在觀行中習學化行釋也。謂變起種種方便說法開示眾生。或想種種現神通事攝化之方等。或坐時習此方便。或餘時正觀機說法。皆是學習化行之義。但以決定志願大悲之力。念念如此。即是脩習行化。故經次云內發大悲輕安。若觀心釋下。約脩治心行釋也。謂染淨皆空。心變即有。妄識既已變起塵

境難可頓除故今以悟解方便變化引起一切情塵以爲所緣之境然後以種種對治幻智一一翻之即同淨名云八萬四千塵勞皆吾侍者降伏煩惱滅勇健無能勝如有經說火與薪戰薪多火盛今變起幻者意在翻破也故云變化不單云變單云變者一向是妄識所變今云化者表是幻智自在之力知是虛僞故故名變化非障非蔽者且如慳蔽施惡蔽於戒嗔蔽於忍等六度既云六蔽八萬四千例之今觀之即淨故知非也且約翻爲六度者如法句經說又若對上二句即起諸幻以除幻者有四對則謂自行化行除障起

行。止持作持。除偏計執。翻染成淨。一一配之可知。經功成中疏根塵既銷者。躡上除幻之句。亦可取前奢摩他之文。彼身心客塵。從此永滅故。自他無二者。正觀成就。內發者。心行自然如此也。即情發於中而形於願矣。同體大悲者。由將幻智觀察自他。自他皆同圓覺淨性。自己既悟身心喜樂。傷他未覺。枉受苦惱故悲愍之。如富貴勢要之人。眼下見他貧苦傭作。或爲奴僕。若謂他實是下舍貧賤。或是奴僕。即心裏平平。若聞道是三公貴旋子孫。家破貧苦。或因餘事沒落爲奴。即愴然哀傷。便擬救拔濟惠。今菩薩了悟淨

覺觀行又成。觀諸衆生。貧窮無福慧。入生死險道。又觀他皆同覺性。迷故枉受輪轉。是以內發大悲心也法喻對之可知。疏輕安者。上釋大悲。已含此意釋訖。又於前觀門中釋體用訖。今但略示此門行相也。經結通中。疏從此觀門等者。含二利行也。謂明菩薩從此二利觀門。方能對機起於二行。或宴坐靜室。或於餘威儀中尅志加行。專注觀門。令得觀行成就。方堪於一切時中脩六度萬行也。乃至佛果者。略於中間。謂成時當十住初心。從此漸次增進。念念不退。自然歷於二住三住。乃至十住。十行。十向。十地等。煩惱習

盡行位圓滿即佛果也經科揀濫者恐聞能治所治皆是幻化謂言幻智亦同凡識故初二句揀之意云觀幻之智故名幻智智體非是幻故前云知幻即離又恐聞能觀非幻便計有能觀之相故後二句又揀此濫謂若能正觀幻時便了所觀無體可離即爲眞理能觀無別能離即是本智則自然觀時便不同凡迷幻境若見所觀是幻是可離法我能觀智不同彼幻不得離之我能如此諸迷者不能若有如上等心則兼此智亦爲幻也以取能觀之相故經科總結者總結功成已來文也於中文有法喻法中但依上解

了夢喻。即永離幻相也。經云是諸等者。如是觀行。功成拂迹。遠離諸病。便是菩薩究竟圓妙之行。從今乃至佛果。念念如此用心。更無別意。設使脩六度萬行。三十七品。一切助道之法。乃至捨頭目等時。一一只依上來用心。即此差別諸行。皆成菩薩妙行。若失此意。設能捨身亦不成無漏之因也。如有比丘自害。佛種種訶責之列。

疏如種穀等者。等一切麥豆之類。覺心者。了悟圓覺之心也。即上所標悟淨圓覺。以淨覺心等是。謂以淨覺心等者。種依土以生苗。悟約幻而成智。智則親從悟覺而起。不從幻法。苗亦親從種子而生。不從水土。

餘意可見。經結名中疏亦名等者。梵語雖異。所目無殊。餘義如文。上來釋起幻觀竟。經起行中。疏二。二躡其下。釋明所離。經云以淨覺心。不取幻化等者。文有兩節。初明所離。於中初一句躡所依。次不取下二句明所離。配離前二觀可知。後了知等二句釋離所以。謂見身心。即著我相著。即起過故前靜之次又觀之。今了是礙。故皆不取。疏此下下。二釋明所用二。一標指。疏即上下。二正釋三。一釋法二。一釋正顯體二。一釋所遮。經云無知覺明者。無知覺之明。依士釋也。無知覺是遮詮。明是表詮。遮非知覺情識。表是靈明眞

性。疏所了身心者。此觀所造異於前觀。前觀以了知身心爲境。故無知者異於心。無覺者異於身。故次云身觸心緣等。然身觸者。含於鼻舌身等三根。以皆與根合而了別故。根則屬身故。心緣者。意在眼耳意等三識。以離中而了別故。由此分別者。總指諸識。障正知見者。即靈妙心體。名正知見。由前云理障礙正知見。又云圓悟無上知見。後云當求正知見人。故此正標知見爲所障。兼指其體是無知覺之明也。又緣此云無知覺明。恐疑眞知亦是麤淺。總須泯之。故徧標矣。若云無知。便是眞知亦無。旣云無覺。覺應亦爾。云

何當部唯宗於覺講者至此必請明示學徒疏正顯下二釋所表四一直指正顯等者正是此觀所宗道理體故廣顯其相也其文雖易其法甚深但在說時分明顯示不可具以文字轉轉釋之可盡但隨文隱略指而已疏然此下二明無比二一就當體明無比上下可知傍者四方中者當處無在處者顯無中也夫言中者皆約當身正住處爲中以分東西上下今既不取身心之相故無中邊上下也疏欲言下二對諸法明無比不從緣起者彼法緣會即起緣離即滅靈心不然故不從也餘皆易會其語但恐不見其法

善思念之。疏故諸下三辨說儀訶爲邪小者若一向但言空寂者以外道不識執冥性實約小乘妄計。三四皆實無爲淸辨猶迷。一向著於空義故故諸經論訶爲邪小也。諸經皆說耽空滯寂是二乘行華嚴說二乘人憜無爲坑。又有經云寧可憜有如須彌不可憜空如芥子。瓔珞云樂行寂靜緣覺行肇公不眞空論中破本無宗云本無者情尙於無多觸言而賓無故非有有卽無非無無卽無尋夫立文之旨尋經文本意也直以非有非眞有非無非眞無何必非有無此有非無無彼無此直好無之談豈曰順通事實卽物之情

哉於知見等者是以法華華嚴約卽體之照用呼爲
如來知見楞嚴經內名爲妙明本明圓明今此經文
及諸論皆名爲覺或約體或從用各是一義安立名
相不同於此言具遮表揀法彰名不名之名强安明
字疏今此下四結示經意文顯可知疏諸礙下二釋
離所依迴殊對待者卽身心眞妄因果染淨凡聖等
如二乘人超三界便有三界內外爲對菩薩超二乘
便有大小爲對諸佛超菩薩便有因果爲對乃至有
漏無漏有爲無爲悉皆如此今冥合靈心並不如是
謂不劣於佛不勝於凡不出世間不屬三界云云衆多之例

且如無漏聖人爲無礙有漏凡夫爲有礙今既永超礙無礙境豈同如上對待法耶經礙無礙境者疏中合三意釋礙無礙一超初取靜及次起幻兩門起幻緣境爲礙靜無所緣爲無礙故上文云不取幻化及諸靜相二超煩惱涅槃煩惱繫縛爲礙涅槃解脫爲無礙故下文云煩惱涅槃不相留礙三者身心塵域等總名爲礙若以心離之名爲無礙今皆不爾故皆離之故云超過也合起幻及煩惱爲一義合取靜及涅槃爲一義以爲一對即上句中涉字下句中同字是其意也合上句者謂起幻智除幻者又欲變諸幻

開幻衆。衆多心數。一一作意運動。勞擾心慮。雖是觀智涉於煩惱。同是擾亂之行。故此意郎以起幻爲煩惱之礙。不別說貪瞋等煩惱也。合下句者。謂一向取靜同於二乘。厭生死。愛涅槃。耽空滯寂。涅槃郎是無礙之法。今取靜行相屬於此科。故云同也。此意郎以取靜爲涅槃之相。不別說擇滅無爲。灰身滅智等涅槃也。故此一對。異前各說。以爲第三意也。疏屬已者。謂自已所有受用因緣資具。乃至屋宅田地。園林臺觀。或爲王官所統部邑。皆名屬已受用之具。此門觀行成就。心合靈源之時。此等宛然仍舊。然都無取捨

計度有無等分別之念。疏共居國邑者。瑜伽等論說此三千世界是衆生共業所感。貴賤人畜種種有情同共依之而住。名爲依報。自身則各隨已業貴賤苦樂不同。飛走類別名爲別業正報。今意在凡常人易見故直云共居國邑謂或一閻浮提。或瞿耶尼。或一大洲。或一土埵等。或寬或狹。或通或局。同一水土所宜風俗所爲山川所出。王法所化。皆得名世界不必事須三千大千。以脩觀行人心之境量。不必偏於大千界故疏還有見聞者略舉二識。以例餘識。且舉心王以例心所。此等情慮皆不異尋常。未脩觀時。但必

無心計度耳。經塵域者比來情塵之疆域也。疏靈照者心靈自體有大智慧光明徧照法界義故。毗盧遮那是法界身此國翻云光明徧照。餘不釋者皆可意求。疏鍠字下二釋喻三。一釋喻依言喻所依物也。物非能喻法非所喻此二全殊故也。但物上有義與法上義相似此二義方是能喻所喻也。如將金剛喻般若者若取二法即無交涉。謂金剛有形相般若無形相般若是決擇之慧。金剛何能擇法。般若萬德乃至恆沙妙用金剛悉無。今取為喻者但說堅利義。金剛者萬物不能壞之堅也。而能碎壞萬物利也。行深般

若波羅蜜者。天魔外道。煩惱無明。一切障等。不能動轉。堅也。能斷煩惱。照五蘊空。利也。但取二法之上各有堅利之義。即便成喻。喻者。曉喻。以相似義曉喻令解。令有欲徧看聖教。或講義聽義。叅學禪慧。徵論道理者。必須明解法喻比對之意。故經云。智者以譬喻得解。不言愚者。疏。鍠字不定者。推求訓釋此字非聲義。故又不全非。取意用之。亦可通。故但以義疑。故三釋存焉。金石等者。等於銅鐵之屬。或玉石中有清遠聲也。聲相者。聲之相貌。清濁高低像似之謂也。鍠鍠然者。但想取擊鍾磬聲勢。即可會也。巴南風俗。亦呼

驢鳴爲鍠鍠之聲。但彼重濁。不同鐘磬淸遠。迴潤拙者。譯經時天竺僧宣梵文。解兩方語者。翻出爲唐言。書出名爲筆受。以天竺語與此倒。次須迴文。又彼語朴。次須潤文也。今云拙者。以聲是體。鍠是相。先合云聲也。即大鐘者。切韻中釋也。亦與鏞同訓。問。若爾即鐄是物質。何不云鐄中聲。乃云器中鐄耶。故次答此意云。是諸器等也。謂諸器中有一金器。（或銅鐵等）名之爲鐄。擊此鐄時。聲出於外。文甚順。故故云準此則順本文等也。但筆受等者。良以黃皇二音全同。二字又皆從金。鐄鍠二字又亦音同。故易錯也。笙簧者四。（其狀如此）

笙有十七管管管置一簧長短有異吹之乃中間扇動而有其聲聲若不品扇上有微錫如麩糠許大移之上下取其聲韻名曰調請（請字疑是清字）管籥之屬者慈恩唯識疏云以內有風起聲等故又老子道經云天地之間其猶槖籥乎虛而不屈動而愈出（河上公注云槖籥中空虛故能出聲氣無有屈竭時搖動益出王弼注云槖籥守中則無窮盡棄已任物物莫不理若槖籥有意於聲則不足以供吹者之求彼說二事今唯取籥門是出聲物故槖是槖囊韛袋之類非出聲物此等管籥簫笛之類與經所喻之義相順也）云俱錯者以簧字為鍠字以黃音為橫音疏後正下二正釋喻三雖異者鍠鐄簧也皆通者三物及身心皆不能拘於所出（聲與靈明）文不離

已中已又不能及之故法喻皆相當矣

圓覺經略疏之鈔卷第二十

圓覺經略疏之鈔卷第二十一

圭峰蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏懸云下三引他釋鈞者三十斤也鏞者大鍾也星樓者鄰星月之高樓寰區者寰宇區分之國邑都取聲聞四遠八方不必偏於寰宇自體者鏞也他者樓也未免懷疑者標釋唯言擊鏞至却牒反釋之處又加於管即知又疑鏞不是鍠故又羅之以管又縱不知譯經差互據現經文所釋亦虧謂經旣云如器中鍠聲出於外此即器不是鍠是器中之鍠鍠不是聲是鍠能出聲豈不居然三重各別今釋云萬鈞之鏞

此是器也。便云聲振寰區。豈不漏他鍠字。欠一重耶。不能決通等者。又不的斷譯經訓釋參差。又不的云鍠訓何物。爲當是鏞。爲當是管。又不言俱是二物。又不言俱是二物之聲。爲當偏是鏞聲。豈非㛹音巷娿音阿邈略言之乎。㛹娿者。莽鹵合其大意之謂也。切韻釋云。不決也。旣無決斷之文。若有人據上來節目。一一徵之。何辭以對。若遇講彼疏者。慈心爲具分析。然慈疏主。禀性俊快。亦薄有僧家辭理。直筆科判經文。實亦可賞。至於經論深義。殊不屆懷。故所隨文銷釋處處脫略。門門疏闕。亦不尋究經文。前之與後。始終連

帶之意。就中釋此一科。猶校分明開示。餘更闕略。但各三句兩句都遡而已。余前後所引彼文。但揀理纔通者。卽引之。務在證同。共為理性宗之黨援。兼不欲遺人之片善。然未曾添得一義。此意神理可知焉。意亦同前者。由前具指譯經錯誤。自取意用之。然後觀慾和尚此文。却成相順也。仍法合等者。因疏中為他配合法喻。故得如此。若據彼鈔釋及講傳者。亦無此言。疏如器下。三釋合。經功成中。疏不取幻化等者。幻化雖空。不壞虛相。但不取著本自無生起之自體。故云。卽寂然。但不作意執取。亦不妨任運自觀歷然。故

但云寂不云滅靜者本不是相由心取之為所緣境便有靜相當情但虛心忘照不取為所緣此相寂滅不同幻相任運歷然滅者但滅此所緣之相非有靜可滅靜是心息之義非所緣境故又但是下剋體釋之然真心之上有塵沙道理然皆是隨緣相用唯寂滅是剋體真實道理故云實理上說幻靜二法寂滅是遮詮中道今說一心寂滅是表詮中道謂此真心當體元來寂滅非約動轉無體名寂生已却無名滅故前云圓覺普照寂滅無二亦同楞伽一心也故云內發者結歸經意皆無心於彼彼自寂滅不同上故

寂之滅之。故云因發因發之言。功成自然之義。經自他等者。疏有兩重配自他。一以餘人爲他。以已之情識爲自。二以情識爲他（假藉外緣）覺悟爲自（但是本覺發顯故）。唯獨自等者。是法華文。彼說意根淸淨。此說觀智成就。亦分位相當。疏但想所持者。如夢中身心根識但是夢想所持。都無自體連續。法合可解。疏中意在目覩易見之像。故舉空雲之喻。若論事理親切本末相當。不及夢喻。經結名中。疏二二一此云下。釋此所結二二一正翻譯。靜慮者。如前四禪中釋也。非無記者。意顯不是一向趣寂沈空無所鑒辨。故非無記。不同三

性之中無記也。定慧平等者，大小乘經論皆說欲界慧多，四空定多，唯有四禪定慧平等，禪必兼定，定不兼禪，故定有八，禪則唯四。疏問即下二問答會通。直造心源者，非定非慧也。由雙非故，相即也。義甚明者不取幻靜是絕待，超礙無礙是絕待，煩惱涅槃不相留礙是絕待，指脩行者，直令如此用心也。忘情者，都不作意言定言慧，即是雙非，亦不言眞假起止，即是絕待。約義結者，是佛印此悟淨圓覺忘情之人。云如是方名定慧平等，故云禪那。非此人自云我定慧等亦如金剛云，即非三十二相，是名三十二相，非具足

色身是名具足色身。皆即非是心智契合是名即是
義結也。作看似即非與是名相違。達之乃全相合。此
中亦如此也。疏三觀下。二總判三門。二。一配前經言
標悟者。若諸菩薩悟淨圓覺心也。文殊中者。彼說四
大緣慮。如空華二月。無明如夢中人。非實有體。生死
輪迴身心等相。非作故無本性無故。能知覺此者。亦
空華相。乃至常不動故。如來藏中。無起滅知見故。即
知今還見有種種者。但是動念之過。故脩靜觀止緣
澄念。今證彼也。脩普賢等者。彼說以幻脩幻。幻盡覺
滿眾生幻心。還依幻滅。普眼前半。分析四大。根識塵

境乃至幻身滅故幻心幻塵幻滅亦滅垢盡明現故
脩幻觀以除幻者普眼後半等者彼說摩尼珠喻現
色無色垢盡對除即無對垢及說名者滅影像故無
方清淨無邊虛空覺所顯發身心根塵四大三界本
淨不動乃至一切覺故本成佛故剛藏中種種差別
皆不預圓覺乃至生死涅槃起滅覺照離於華翳皆
明諸法斷滅靈覺迥超對待故當絕待靈心各依此
配二一相當故知此行脩彼解也但以頓悟漸脩故
前通此別上根者直稱所悟故不分別中下力難赴
心故佛各隨機便開成三也至下除我等四相及憎

愛等方得入覺即脩前中彌勒斷輪廻根本也依師除病不作如是脩習等念方得從凡至聖二一隨順覺性也由離四病方得不起妄念不滅妄心不了妄境不辯眞實等故知普覺中則是脩淸淨慧中解矣

疏然此下二會異說二 一會涅槃三相言三相者彼經云（即彼第三十及三十一中文也）無十相故（色聲香味觸生住壞男女）名大涅槃若有比丘數數脩習定會捨相（即三相也）則斷十相定名三昧若取色相不能觀色常無常相是名三昧若能觀色常無常相是名慧相三昧慧等（駕馭遲疾）觀一切法是名捨相（二乘定多菩薩慧多世尊等故明見佛性見佛性者名爲捨相）奢摩他

者名爲能滅。云云如上所引。故名定相。毗鉢舍那名爲正見。偏見。次第見別相見。是名爲慧。憂畢叉者。名曰平等。不諍不觀不行。是名爲捨。菩薩善知定時。生大憍慢。精勤未益故非脩慧時。慧時。悔心。非脩定時也。捨時。定慧不等。不宜脩捨。等則脩之。及知非時。各如上注。是名行菩提道。大同者。此初名止。取靜澄神定相增勝。彼云。但不取色相。此云取靜爲行。皆定境也。又彼次後文云。脩習定者。能見五陰。生滅之相。此云由澄諸念覺識煩動。諸次了根塵。起幻除幻。慧相增勝。後絕待雙融。即全同彼云。平等名捨相也。等即雙融。捨即絕待。小異者。彼則初定次慧後等。此則三門皆含定慧。然彼雖殊。初定次慧。亦從增勝說。豈實致中。有偏定偏慧耶。疏與天下。二一會天

台三觀此依瓔珞經所立文云從假入空名二諦觀從空出假名平等觀是二觀爲方便道因是二空觀得入中道第一義觀三觀現前卽入初地天台撮略云一者從假入空觀二者從空出假觀三中道正觀此三行相懸談已釋約心成行者緣前六章經文已備顯覺性推破妄執究諸法性相辯心境染淨乃至從凡入聖障治通塞斷惑深淺證智勝劣等訖此但一向令忘情絕慮泯相冥眞所以不立所觀境也約義生解者彼但以止觀爲宗初勸欣求佛果厭離生死便讚止觀是出離門是入道門顯觀行相卽是此

三觀也。惟尋諸法眞妄性相。以顯空假等義。以開斷證門戶。故須立所觀三諦。境智相對義相方明。經校量中疏五戒十戒者。在家五戒。一不得殺。二不得盜。三不邪淫。四不妄語。五不飲酒食肉。八戒加不得香油塗身。故往觀看。上高廣大牀。十戒沙彌戒。加不得捉生金銀財物。不得過中食也。六通者。如序分中說。八解者。八解脫也。取文相對便宜。故略一字。謂一內有色觀外諸色不淨解脫。二內無色觀外諸色不淨解脫。三內無色觀外諸色以爲淨解脫。身作證具足住。四空無邊處解脫。五識無邊處。六無所有處。七非

想非非想處解脫。八淨解脫。身作證具足住也。十纏者。俱舍云。纏八無慚愧。嫉慳并悔眠。掉舉與惛沈或十加忿覆。聞慧等者。緣三界。從凡入聖。必須具之。故此配也。經問所脩中。疏爲復一人等者。據下經文。此等皆有。謂初三輪。則三人各一。最後一輪。卽一人具三。中間交絡者。或前後。文云先脩中脩後脩等。或同時。經云齊脩等。亦有依次。先脩奢摩他。中脩三摩鉢提。後脩禪那。卽是也。或超次。先脩奢摩他。次脩禪那等。經長行中。疏二。一正說。下科分。二隨釋。經標數中。疏義同前段者。三觀文初也。欲分觀爲輪。故却牒起也。輪者。二義。一摧輾義。二動轉義。更有圓滿義。無始

終義等。廣在大疏。經觀綱交羅疏三一。三二觀下分科。
敘古懃疏等者。然此觀名。亦未能顯發經意。亦未能
引入心入於觀行。但緣文辭美暢。多有愛者。故存之
矣。今全用者。依之管經。兼能釋觀名。以將配合經意。
二正釋經文。經科澄渾者。約喻說也。謂水有塵泥。須
澄令清。心有煩惱攀緣垢濁。亦爾。息用者。非唯不緣
諸境。亦不起用觀察幻與不幻等也。故懃疏云。且水
性清潤。溉灌呈功。投於外塵。汩(音骨)然將濁。棄之則亡
其所用。留之則濟飲不堪。在器安澄。隨流分異。去泥
純水。則永斷無明。明相精純。斯何不證。疏法空座者。

經云。諸法空爲座。座是安居之處。菩薩常居諸法空境。入寂滅者。無住究竟涅槃也。據寂滅理。合是中觀。由此菩薩利根心靜。功成。於法空處。便證中道。不待空病亦空。方至中道。以此菩薩入空。本無住空之病。故據後文。例斷煩惱。入寂。皆是絕待觀中行相。故須作此釋也。經庖丁恣刃觀云。以佛力等者。前開幻眾及內發大悲。此以佛力。即當大智。變世界者。如前變化諸幻也。種種作用。含於逆順自他之利。備行等句則唯順行於陀羅尼下。總明動而常寂。寂念靜慧。即定慧也。經呈音出礙觀疏。二。一三呈下。解科名。取前

鏗聲出外作此觀名謂音是鏗等之聲是是遠聞礙是鍾體及樓出是不能拘局疏器質等者器是鍾等質是質礙融是流通抑是杵擊若據彼疏即云隨撻應響。今云抑者意在順本喻意疏以諸下二釋經義無邊等者有二意。一此幻境是世俗人間古今差別利害之事及三世因緣染淨差別等事廣多無邊不可推窮今悉會盡營之無有了期受之無有足日故不如絕念滅迹。一切都休。二幻體是空都無邊底而可窮究故遂者絕心不預名爲滅也作用等者如前章起幻變化而開幻衆。及此前科種種作用等今皆

不取也。不可得者。是前空義。無所觀者。證絕觀義。絕觀義者。不取前靜境幻境也。經交絡三觀疏五。一後交下。配結輪數。疏然每下。二二顯示交絡兩段二。二共合者。如以靜觀爲首。卽第一初靜後幻。第二初靜後寂。各兼其一。三行次第者。一初靜次幻後寂。二初靜次寂後幻。次兼餘二。先一後齊者。初靜後齊幻寂。齊兼餘二。先齊後一者。一初齊靜幻。後單寂。二初齊靜寂。後單幻。今以靜觀爲首。旣如此。餘二爲首。一一例之。疏今每下。三用科儀式二。一正明。長科七者。若據上所科判。卽合。且每觀分爲四段。然後於二三四中。每段復各分二。

今恐節級碎分。展轉惑於觀照之意。故但長科七也

一一須牒者。緣觀名各有四字。若二觀爲一輪。即有

八字。三觀爲一輪。即有十二字。二十一輪相計。盧書

二百餘字文。文句重疊紛起。難尋次緒。故須略之。後

寂者。經中一一云寂滅也。疏寂與下。二辯異寂是中

道。故影法師中論序云。寂此諸邊名之爲中。故與靜

異。前威德章。此觀已廣分析。疏文中下。四總別科分。

五隨文銷釋。經初七輪一。中。疏二。一運下解科名。

脩定者。即取至靜也。緣對經云。以靜慧心。故直言定。

律宗以戒爲舩筏。禪門以定爲舟航矣。言運舟者運

通二意。一自運。故云出塵。二運他。卽是兼濟。若無二意。何名爲兼。如船師渡人。豈自住此岸耶。若住者。但名借船。不名度人也。細詳舟體。正是靜觀。餘文易見。

疏標靜下。二節經義。經二中疏二。一二湛下。解科名。湛海澄空者。如海波浪不生。湛然不動。（靜觀成也）空無雲霧。廓爾淸虛。海無邊涯。遠天一色。空徹海底。海含空相。故云澄也。（脩寂觀也）故云波瀾不動等。大波曰瀾。反生死流。如波不起。故水卽淸明。如靜觀功成。靈心寂照卽是性也。故云顯性。疏寂也下。二節經義。躡靜脩寂者。如水因不動卽淸明。淸明卽可澄空也。餘文可了。

經三中疏二。一三首下解科名。首羅者。大自在天三目。如涅槃經說。以喻涅槃三德。今三觀理亦昭然。疏靜也下。二一節經義經四中疏二。一四三下解科名。三點者。亦是涅槃三德之喻。慈意等者。觀名齊脩。經云先後。故爲彼出其意耳。若約伊字三點。八。如此經云。不縱不橫。今此三觀有先中後。即是其縱。且約大綱細詳不切。若無損益。不能改也。疏靜下。二一節經義經五中疏二。一五五品下解科名。疏靜下。二一節經義。經六中疏二。一六獨下解科名。此一兼前品字皆全似也。疏齊標下。二一節經義經二中疏二。一七果下解科名。

靜定之樹等者。離念靜心爲道之本。如樹寂滅是極證之法。故如果。雖頓契證寂滅隨俗漸脩自利利他。然亦不失寂念。故如果落還依樹開華也。此亦且取大意。不得始終的切。疏齊滅下。二節經義。經次七輪一中。疏二三一。令初下解科名。武王等者。尚書說武王以順天應人。故救天下生靈塗炭。不得已而伐紂。旣克遂歸。放馬於華山之陽。放牛於桃林之野。鑄干戈爲農器。表示天下。不復再用。偃武脩文。以理天下。以養兆人。故喻此先動用。後息靜。疏標幻下。二節經義經二中。疏二三一二。功下解科名。功成者。此門與前雖

法體無別。先動後靜之喻。亦無別意。盡此幻觀爲首已來。喻皆同一類例亦是不得委細也。疏幻下。二節經義。經三中疏二。一三幻下。解科名。疏幻下。二節經義。經四中疏二。一四神下。解科名。疏幻下。二節經義。經五中疏二。一五龍下。解科名。龍樹者。初在外道中。善於幻術。後入佛法。乃至證於初地。具彰諸論記傳。疏幻下。二節經義。經六中疏二。一六商下。解科名。商那者。具如懸談鈔引。付法藏經備說。疏齊靜下。二節經義。經七中疏二。一七大下。解科名。大通如來者。法華經說。此佛受諸梵天王。及十六王子請。卽轉十二

因緣法輪。千萬恆河沙。那由他眾生。皆得解脫。王子等出家。諸根通利。大眾請佛說法華經。眾皆信解。佛說是經。於八千劫。未曾休廢。說此經已。即入靜室。住於禪定。八萬四千劫。故云爾也。疏齊寂下。二節經義。經後七輪一中。

圓覺經略疏之鈔卷第二十一

圓覺經略疏之鈔卷第二十二

圭峰蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏二一此初下解科名寶明者寶有光明數數舒光而却入海餘文自顯疏寂下二節經義經二中疏二一二虛下解科名疏寂下二節經義經三中疏二一三舜下解科名舜若空神者舜若此云空也以虛空皆有主空之神如華嚴說每因日光即略現於身即依空現有之義可詳同於疏疏寂下二節經義經四中疏二一四飲下解科名飲光者迦葉身光呑飲日月之光歸定住鷄足山也疏寂下二節經義經五中

疏二。二五多下解科名多寶塔者說處甚多疏叙下。

二節經義經六中疏二。一六下下解科名法華菩薩

六萬等者經說他方諸來菩薩八萬恒河沙數白佛

願於佛滅後於此世界弘是經典佛止云不須汝等

護持是經我娑婆界自有六萬恒河沙菩薩一一有

六萬恒河沙眷屬於我滅後廣說此經說是語時三

千世界地皆震裂此菩薩等於中同時涌出身皆金

色先在此世界下虛空中住故喻先空後假餘文可

見疏齊靜下二節經義經七中疏二。一七帝下解科

名疏齊幻下二二節經義經圓修三觀疏二。一後有下

釋科名疏稱圓下二一解經義經偈誦疏無能所修等者緣此偈與長行文異意同恐不解配合故此釋之長行云圓覺清淨本無修習及修習者即是無能所也三觀之初又云於諸修行實無有二恐不言禪定今偈中孤然云依禪定生即知心冥無修之理即是禪定此乃長行標文偈中顯意亦可長行舉法偈中釋義妙在此也疏加之繩索等者即淨名經中優波離與二比丘依法懺罪維摩詰訶云無重增此二比丘罪當直除滅勿擾其心所以者何彼罪性不在內不在外不在中間如佛所說心垢故衆生垢心淨故

衆生淨心亦不在內不在外不在中間如其心然罪垢亦然諸法亦然不出於如等今云加繩索者即重增之意傷乎無瘡者即是前富樓那在一樹下為諸新學比丘說法維摩詰又訶云唯富樓那先當入定觀此人心然後說法無以穢食置於寶器當知是比丘心之所念無以琉璃同彼水精汝不能知衆生根源無得發起以小乘法彼自無瘡勿傷之也欲行大道莫示小徑乃至我觀小乘智慧微淺猶如盲人不能分別一切衆生根之利鈍等釋曰維摩意以為新學說小乘法是傷乎無瘡意顯以大乘法說今此疏

意明圓頓悟解之人稱眞覺性不假道場揬結等若令揬結節是傷乎無瘡耳經兩重除障疏二一次後下揲意故同大科者大科云次四問答別明觀行今乃於中有二問答是除我離病似非觀行恐有不細詳者生疑故此云是觀行中障也約修證帶我不同全執我相者故障別門觀行如前通明觀行中亦有彌勒一章斷除貪愛貪愛是六道根本亦障通門觀故二釋文經除我人覺疏二一初中下總明科意二別釋經文經慶前中疏如琉璃等者內外明淨透徹故瓶喻一念多芥子喻多劫萬行經正問中疏何法

染汙者初悟同佛妄起還凡故志公偈云佛從魔境出（煩惱中悟解菩提如淤泥中蓮華）魔從佛境生（悟解同佛遇違順境只於悟中還起妄念）二頭不相辨渾雜國王城（所覺）經長行中疏二一正說下科分二隨釋經過患本起中疏兩論所說者天親論云見五陰一一陰是我相見我命斷滅復生六道爲八相見我身相續不斷爲衆生相（即盛衰苦樂衆多變異也）計我一報命根不斷而住爲壽者相無著論云取自體相續爲我相我所度爲衆生想餘二意同但無著云想天親云相今參而用之我全用無著壽全用天親餘二展演其文令人易解肇注淨名云縱任自由

謂之我常存不變謂之壽貴於萬物而始終不改謂之人眾生大同此皆情識所計故云迷識境也經說者約證悟覺性而歸能所從麤至細展轉遣之四相遣盡方始無遣故云迷智境也疏妄我本空等者淨名云法無有我離我垢故法無有人前後際斷故法無眾生離眾生垢故法無壽命離生死故慈云心自取心自成心病演若愛影背本瞋頭從此妄滋莫能網拂經過患滋多疏二一二明下科判二一總科疏今初下二別判二隨釋經展轉中疏二一謂由下銷經可知疏然上下二配四諦云二乘者離通大乘大

乘以爲虛妄本空之義但宗無生等也故般若心經云無苦集滅道生滅者準天台教權實通論總有四重四諦（實竇）一生滅（逼迫名苦即有漏色心增長名集即業煩惱寂靜爲滅謂即涅槃出離名道謂止觀等也）二無生三無量四無作如次是彼四教所詮法矣今此文中約其過患故當生滅後三重四諦廣如大疏大鈔所明此但略引之意用前生滅以銷疏文不能繁敘初六句等者依數句次第配經文相甚明各須一一配釋以示聽徒經直釋中疏最初根本者論中根本不覺也本源者性淨眞心也依本覺而有不覺等疏由將無始等者勝鬘說五住地也經

轉釋中疏二二二轉下明科意疏未曾下二釋經文二一釋法。經云身心無明者。論云以依不覺故心動動則有苦。苦是生死之身果苦也不離因。無明又都結三細六麤云。一切染法皆是不覺相故疏由愛下二釋喻三乙隨相說不斷。如人萬萬資財。一一慳惜若遇喪命因緣情願總棄以求活命。疏又有下二稱性說親斷由前但云不能自斷。仍有可斷之我。故云隨相。今明執時尚不覺有所執之我是其過患何說斷縱欲斷之亦是妄想。想盡之時但是眞我眞我無患何欲斷。今但以覺無明斷故云親斷也疏如夢下三轉以

喻釋。夢喻二說。終不肯斷已上喻隨相必須已下喻稱性。覺來者覺字去聲呼之。經結成中疏種子現行者義如前說。引寶積者舉愛例憎墮惡趣者非唯不成佛果仍更墮於惡趣。此有二意。一如第三生之說。二既是存愛迷心變爲六道之本。善惡反覆。苦樂循環盡於未來卒未脫免三塗等苦。如云忍不落惡趣亦由忍可無我之理。及愛爲苦本之義。隨順修之故必不落。經別釋四相疏二。一二別下敘意。科分殊常者。如前說迷識境之四相也。初果除者。小乘見道位證我空眞如也。羅漢未曉者此四相障於圓覺。羅漢

若曉即應悟煩圓覺故天台說三界之外有塵沙無明此執即是其疏也合云阿羅漢今文中且貪字數相對簡略而言矣約事驗我者事即我所我所者我所有一切事境通於有情事皆可見可知我則不能反見故約事境反驗於我乃覺他皆非我便知我非他也二隨釋經約事驗我疏二一初謂下敘科意二正釋經徵起中疏覺有心者知一切事境非我也即此名我經喻釋中疏燕居者燕字音宴依論語中燕居之字經結指中疏覺體者空寂是體是涅槃知是用是覺即體之用涅槃即覺即用之體覺即涅槃既體

用相即故非別有可證之體也即當前五門證道中
第三能所俱泯矣即是我相者即妄見有涅槃所證
所證者即我也我是自體義故且實證眞體既是法
身眞我今謬證妄體即是無明妄我也類例甚明經
悟我成人疏二一二悟下敘科意二正釋經麤相中
疏者字正名人者諸家疏論每出人字之體或能證
人或能執人乃至說人聽人若眞若妄皆云者也如
梵語佛陀此云覺者即指於人若言菩提此但言覺
即指於法類例如此博學者自當知矣經細相中疏
無非不盡者無有過非而泯之不盡謂一切過非皆

已盡也。經了跡跡生疏二一三了下敘科意了跡跡生者既展轉相生。跡跡不盡。卽是衆多生起不斷絕義。亦是衆生義也。緣次下疏文自釋云。衆生者不定執一之謂也。故此云文亦等也。二正釋經徵起中疏展轉無窮皆成能所者。問。前人相中已云不取能所如何至此。鈔云展轉皆成能所耶。答。皆成能所者是此人所了之過。非非此人認之爲是。前人相中覺我相是能所之過者。但覺一重能所。不知此智文復名能。今此轉深。故覺展轉無窮。皆是能所。豈不甚超於前。故經云。悟所不及。及卽成所故。科二云了跡跡生釋云了

此無定故離前非又云不定執一皆是明矣經舉喻中疏於自於彼等者結成所釋經中標云非我非彼之句謂俱非此二也緣此中經文稍隱亦須在意分析經潛續如命疏二一四潛下敘科意二正釋經徵起中疏郎心之照者心是自己本心前三門中由別有能證能悟能了等相故不言心今諸跡已盡故言心也如論中異相住相之文但云覺於念異念無異相覺於念住念無住相至最初生相已盡細念亦無直言覺心初起心無初相意全同此此中甚妙宜細審之清淨者亦由離前證悟了等三相直是心自照

故自覺者自心能覺非謂覺自然經云照令乃云覺者且順常途疏論多云自覺覺他也疏證悟等者等於了字謂我相名證人相名悟衆生云了此中總盡故徹眞源更無別能證等也疏擬將此智者此照智也又業是業用一切作用之智名爲業智但覺潛續之心同於幻化一念不生卽是論中世間自然業智及不思議相等疏雖能除妄者前三也不自除者以此爲是故成潛認而不斷絕如命根矣此一門除久修觀行用心細者方知雖此再三顯示亦無由了之經正釋中疏前三相者覺是心心所之總名若別說

三名即一證二悟三了若統言之即但云覺也疏心未忘故者正釋心照名塵垢之義即知若心忘此彼彼三此照即心照便是自然業智經喻返釋中疏我智俱盡者我等四相及智慧俱盡也我智者是我及智非謂是我之智照體獨立者是生公語清涼大師心要亦云一念不生前後際斷照體獨立物我皆如將此四句對詳前文始終相當故略取一句若據文字初後敵對即合云水來成冰冰銷水在心迷成我我盡心存今緣心水二字皆是通名濕況照體獨立也問彼云照體是離念無相之妙慧經云心照是壽命相

之細病。如何用彼以當此耶。答。但動於濕。卽名波浪。波浪盡而濕性元眞但起於照。卽名壽者。壽者盡而照體本妙。起於照者。見一切覺也。況所引之文。但證本末法喻。非直以之釋經。經中本無水濕之言。亦無眞心之語。喻中但云冰湯法中但云一切覺。冰湯必依水。水之濕性。必無變滅。卽知照覺必依眞心。心之照體亦無變滅。經總標中。疏多劫六度者。懸談具引。可檢示之經展轉廣釋疏二。一後展下。總別科分二。隨釋經喻中。疏知賊者涅槃云。如人覺知是賊賊無能爲。藏識者。含藏一切染淨種子。卽阿賴耶識也。自

體即如來藏如來藏則唯含無量無邊恆河沙勝妙功德皆如前辨然此二名義別者權實之致不同故密嚴經云如來清淨藏世間阿賴耶如金與指環展轉無差別又說惡慧不能知藏即賴耶識貧窮等者法華云貧窮無福慧入生死險道今取意勢用之經妨道徵中疏縱使認我者意云涅槃是萬行之眞性即我體性亦是涅槃縱認我證亦何所乖亦何妨道經非脫釋中疏還是本愛者所愛之境即別五欲及涅槃能愛之心不異謂即昔時愛五欲之心如今復將愛涅槃故悟亦例知本習者無始劫來熏習成熟

故疏愛是生死根者。彌勒章已說。苗者。造業受報也。
經非脫徵。云法不解脫者。由前徵釋我不解脫。云。由
謬證涅槃故。故今又徵云何知所證涅槃之法是謬。
是愛是生死根。而云不解脫耶。經驗我釋疏二。一六
讚下。敘意。謂實證者疏中順明也。今則逆推以明非
實。謂旣驗出顚喜。即知有我有我即知未證。未證言
證。即知非實。驗處在文。二正釋。經驗知中。疏我執猶
堅者。唯識說此第八識云。執受根身爲自內我。微細
不可知。外執器界亦不可知。潛藏者。與雜染法互爲
能所藏也。相續者標釋。經中會不斷也。慧軍數舉者

止觀為將助道萬行為兵即前曾聞普眼及三觀利根者已入鈍根者亦有聞思二慧被四相障之修慧未發故此段經上文云雖經多劫勤苦修道等魔眾頻摧者伏得麤淺惑止得諸惡業故有聞思之慧阿賴耶者此云執藏皆已如前本章中釋訖城者根身種子器界為境也即是相分主宰者我相也即是見分難攻者行相微細不可知故三乘聖者至無學位斷此識中煩惱麤重究竟盡時不復執藏賴耶為我方能永失阿賴耶名非捨識體如國强臣不賓皇化即呼為賊後天兵頻討多時方降皇帝許雪存其性

命。還委州郡之權。即呼爲卿爲臣。圓覺帝主。亦復如是。配合可知。此上皆是釋文中。堅固執持。潛伏藏識。末那常侍者。亦可云內侍。一向內緣。恆執第八見分爲我。依彼生起。常緣於彼。故言常侍。常具我癡愛見慢等四種功用。故云防護。防護我也。牢强者。滅盡定。有學位中亦得及出世道。初果雖暫伏滅。而未永斷。直至三乘無學果位。方永斷滅故。故成唯識說。此染汙意相應煩惱。是俱生故。非見所斷意識者。第六也。能執一切法。能造三界業。故云謀臣。徧緣內外。及三世三性。五十一心所。故云經營。又徧五識之中。五識率爾纔起。此意即同緣故。云

傍監五將兼於自位。故云。六門賊主者。六賊之主也。我是主故。由有六根門戶。故能通而遊戲也。此釋遊戲諸根。偷號者。即次前但言為法瞋彼度此。不知此心元是我相。即知彼他偷於為法之號。如貪號慈悲。瞋號降魔。謂貪愛城郭。統眾王去聲化。貴賤道俗歸臻恭敬供養。自謂為慈悲慜念眾生。說法度脫。不知都是貪愛潛流。改變名號相貌。或內心瞋彼。因以凶惡之言。種種訶叱。或打棒。或驅出。自謂為法降魔懲惡勸善。不知又是瞋恚嫉恨。憎嫌等念。潛改首換面也。故志公云。二頭不相辯。混雜國王城。如此種種變號。故令我

說法化主。不覺是賊。認爲功能。渾未解脫超於苦海。而乃安然不驚不懼。仍以自縛。欲解他縛。故云惑我法王也。侵疆者。若論法身。疆界。徧法界。盡十方。乃至情界器界。皆同眞淨之境。盡是無漏之界。染淨元無二體。今但以迷色等六境爲心外定有六塵。卽無明我主之界。悟六塵等色。卽是空。色不異空。但自心變起。盡是全空之色。餘聲香等。亦復如是。便是色等三昧。名六妙境。卽般若法身之界。今我已悟此境屬我。不覺妄起。濳執爲有。濳生愛著。還成塵界。故云往往侵也。由此觀之難明。往之難定。故云擾我觀境也。觀

卽觀智解也。慧也。觀行行也。定也。境卽不出六境。及眞如境隨所觀時。卽爲其境。外怯者。以有悟心。常欲覺察。故妄念似劣。不敢故意生情。貪瞋造業。專伺候觀照明顯如晝日時。卽潛伏。故令推察。身心道理者。但見自已是悟解分明人。不愛名利人。爲法爲師人。都無過失人。故云晝伏。及乎親對違順之境。乖於情念。極不稱意之時。迷習覆翳。對面不覺之時。惛黑如暗夜。恣行計校。種種生情。或擬退屈。或擬違背人法。或擬別爲調致。或思量道理。擬雪身歸過於前人。種種生起不可覺非。故云夜行。而內挾者。挾字之意。如史記中說。

曹操未登九五時。號曹公。挾天子以令諸侯。今借此一字爲語勢。無明等者。謂六識之境。如上或覺或妄。或伏或行。若藏識中。三細及五末那。俱生我相等種。卽與無始住地根本。常不捨離。縱使行人覺察觀照之時。此亦潛續。故云晝夜不斷。此正釋經曾不間斷之句也。故唯識云。此識無始時來。一類相續。常無間斷。是界趣生。施設本故。性堅執持。令不失故。乃至與內習氣。外觸等法。恆相隨轉。然此中所用。具足八識之義。具如本章。故此不釋。經覆推疏二。一一覆下。敘意。疏恐聞下。二釋經。故推徵云者。然經文於毀者反

明於說者順明若疏則皆反順具明若經文亦各反順具明者應云若知我空無毀我者有毀我者我未空故若知我空無我說法有我說法我未斷故餘文可解經決斷中疏各雖增益者水土資於甘草甘味增益資於黃蘗苦味增長故知由種不由水土以喻萬行資於我相即是魔業資於覺智即是佛因故知由心不由萬行此意極要可明示之經抑聖中疏了義等者次自釋云心境本空等即釋題中廣引經文配了義之句全同此意言心境空者如心經云無色無受想行識無眼界乃至無意識界或云能見及所

見見者悉除遣或云心滅則種種法滅等惑業者惑卽煩惱謂貪瞋癡等業卽善惡不動等本淨者皆空之義凡聖不異者凡夫彌勒皆同一如諸佛衆生同一法界故不異也因果皆圓者因該果海果徹因源故皆圓也就佛見之者上皆釋經中如來解也且衆生迷倒下正顯行人以如來解及所行處爲自修行之意種習者種子習氣也根深者明此倒情種子眠伏藏識之中雖復覺悟亦難了知故云深也縱解法門現用隨念者明行與解違不稱所悟之處無礙言敎者雖說無作無受而且善惡因果不忘或說無證

無修。不礙斷惑求證。或說因該果海。不妨歷位而修。或說佛不度生。而又應機說法。如此之意徧諸大乘。故言無礙也。亦只如然者。將佛所證。同自心量也。不覺念者。如眼不自見。指不自觸也。不知冥通等者。揀於真證。不同未證之心。隨相信者。未能稱實信故。大品云。不信一切法。是信般若等。平等之談者。即前心境本空等意。不能斷惑等者。由迷此平等之談。便不伏進求。今時參學之流。多迷此意。如聞說眾生本來涅槃。無漏智性本自具足。不得此意。便云。性本具足無可添補。煩惱本空。無可除斷。由作此見便信任身

心不覺施爲元是隨情逐念兼云稱性脫體全眞認妄爲眞惑之甚矣此義廣如懸談初敎起因緣決擇悟理應修門中已具分析數他寶者具云如貧數他寶自無半錢分於法不修行多聞亦如是經騁已齊聖疏二一二騁下顯科意抑高者謂言佛解處行處只似依心行境界故云就下騁己者馳騁自己謂言己證菩提已得涅槃成佛已訖二一正釋經認聖智中疏理者涅槃也智者證也證理故直云智身身者體也即智自體便名爲證如諸識中自證分也根本戒者比丘四重尼有八重大妄語者僧尼皆同謂自言

我得過人法。乃至而言。我知我見。虛誑妄語。除增上慢。此是彼之所除。故云非此文意。彼犯重。此無犯。此累悟解。彼無所累。經驗凡情中。疏或即證悟者。縱得他己無二。隨喜他勝。他善尙自不定。或是證悟之力。或亦不關證悟。如北鬱單越。心行無我。豈是證耶。上界豈有現行嫉妬等耶。故知自驗心迹。順於道行。仍未的定。若驗心迹。有嫉妬瞋恨等事。卽定知非道。除大菩薩逆行之迹。然約心之本迹。以對順道乖道。有四句。一唯順。菩薩隨喜他善。及行施等。二唯乖。凡愚嫉妬。及行殺等。三亦順亦乖。菩薩殺等。心順迹乖。凡

愚施等。心乖迹順。四不乖不順謂佛。染淨無礙都無心故。及羅漢。闕大悲智願故不順。惑業苦盡故不乖也。若但約心順爲定不定四句者。一定順道。二定乖道。如前中初二句。三乖順俱定謂菩薩自知。四乖順俱不定謂初心行施等。自不能辯及觀他施等亦然。經結成障覺云。是故不能入清淨覺者。從前數節。一一結云不入覺者。大而言之皆爲我愛斯爲根本。然若具明入覺須得其門。華嚴玄義章十五門。亦藏和尚所述第十明入道方便門。有三。一揀心。二揀境。三造修勝行。別卷具引。經趣果中疏雅宗名數者。且據法相宗中人也。以經云。雖益多聞意順

此故若破相宗中之人即唯宗道理雖亦不尙名數皆不務自照己心此類之人名爲慧學非多聞之相故略不言之解義我見唯長者縱使實得廣解名數問即皆知或善於立破破諸言論亦轉增我相欺慢餘人故有云經論衆生出世因解來翻更長貪瞋若約任運我慢貢高即破相法相兩宗人同若據分別心中定認凡夫未除我執者即偏是法相宗人我見增長破相宗人無故意定斷以不立法故問解法輕人許云我相增長其所執之見已定何言增長答亦有增義謂不習敎人但任運執若聞解者言有言無或言同佛異佛皆不

定信不信若習法相之人定不信凡夫無我故知執見轉堅故云增也不能了自心者次云云何知正道彼由顛倒慧增長一切惡一切惡者我見亦在其中既增惡由不了心卽正同增我由不求悟卽知求悟是令了心故引爲證又既由不了心成顛倒卽知定須先了心也據此所證文義四句總要緣前已頻引聞者必熟故標初後二句等取中間兩句也又智論者彼有三偈故此云等餘者今取意說謂有慧無聞如闇中有目亦不知實相此如南宗禪學實了心者未達諸法性相又不學之無聞無慧如人中牛灼然不知唯去二種方知實相

即前悟淨圓覺以淨覺等也。經科斷惑且當成因佛下說
下者由前數段經文說修行中有多過患皆結云不
入淨覺故此勸誡令離過用心方成正因也。經順釋
中。疏根本等者。百法標云根本唯識頌但云煩惱總
說六種。頌曰。煩惱謂貪瞋癡慢疑惡見。長行釋云。性
是根本煩惱攝故得煩惱名。謂貪等六事是隨煩惱
之根本。故今經云。貪瞋愛慢者。彼論愛非其數以無
別性貪所攝故。此唯三法是彼論也。貪者於有有具
染著為性。能障無貪生苦為業。謂由愛力取蘊生故。
瞋者。於苦苦具憎恚為性。能障無瞋。不安惡行所依

爲業。謂瞋必令身心熱惱。起諸惡業。不善性故。慢者恃己於他高舉爲性。能障不慢。生苦爲業。謂若有慢於勝德法。及有德者。心不謙下。由此生死輪轉無窮。受諸苦故。此慢差別。有七九種。廣如大疏。疏小隨者。隨煩惱二十中。有三類。初十小隨。次二中隨。後八大隨。具如大疏八識章中釋也。今諂曲等名小隨者。各別起故名小。但是貪等分位差別。等流性故。名隨諂者。爲罔冒他故。矯設異儀。險曲爲性。能障不諂。教誨爲業。貪癡一分爲體。嫉者。徇自名利。不耐他榮。妒忌爲性。能障不嫉。憂慼爲業。瞋一分爲體。然根本六中。

今闕癡疑及惡見者癡在偈故三番徵釋已決疑故
偈云我身卽是身見身見斷則餘見自除故餘謂邊邪二取
此等皆依身見起故疏重舉等者意云謂上已明貪瞋愛慢今
又重言恩愛故次釋云生死根等其斷惑行相具如
大疏所明餘文可見經偈諷中如次前便用長行四門大科
以科之經云悟剎者正顯剎無體約迷悟以分疆也
前云分疆用此意矣如入唐下喻明故知下法合乃
至釋法愛及我身文皆顯著經依師離病疏二一自
下下明科意二釋經文經長行中疏二一正說下開
章敘意有少相濫者待至本文疏自標指若便懸說

初學難領。二別釋經文。經令識中疏三。一簡餘下釋標指。最初因緣者。其次文云。是故於此。勿生疲厭。善財白言云何學菩薩行等。乃至善哉。汝已發阿耨菩提心。復能求菩薩行。善男子。若有衆生能發阿耨菩提心者。是事爲難。能發心已。求菩薩行。倍更爲難。善男子。若欲成就一切智智。應決定求眞善知識。勿生疲懈。見善知識。勿生厭足。所有教誨。皆應隨順。於善知識善巧方便。勿見過失。亦同此中意也疏法句經者。文具云。爾時寶明菩薩白佛言。世尊。云何是善知識。佛言。善知識者。便是疏中所引。直至住於實際。皆眞如不

變義也同此不住相從畢竟空中下即真如隨緣意也同此現塵勞讚梵行華手經者彼云云何名為真善知識彼云若有具足四種法者名善知識云何為四一者善知教化之法二者善知修道之人三善知敎化之過四善知修道之過是名四法也疏離凡下二釋示相經中有順行逆行疏自指配經云不住者若有少法當情皆名住相乃至菩提涅槃尚不取著何況世間夢幻境界疏不應住色等者此明用金剛經經次文云不應住聲香味觸法生心應無所住而生其心得無住心即契圓覺經云塵勞者塵是六塵

勞謂勞倦。由塵成勞。故名塵勞。又染心勤苦亦是塵勞。即疏中指貪等爲塵勞之意也。疏梵行等者。即淨名居士現毗耶城。俗姓雷氏。於提婆城。取妻曰金姬。男名善思。女名月上。示跡同凡。化在家衆。故名梵行。疏同事攝者。四攝之一也。已如彌勒章說。心旣相親者。如法華中長者後園種種方便慰喻窮子。亦如杜順和尙初食肉。復食臭屍。又如志公食魚膾訖吐之水盆。魚皆跳躍。示欲之過等者。經云。示有妻子。常修梵行。現有眷屬。常樂遠離。乃至入諸淫舍。示欲之過。入諸酒肆。能立其志等。亦同華嚴者。即善財所遇婆

須密女示行貪行善財遇已得菩薩離欲際解脫門。住第五無盡功德藏迴向等。無厭足王示行瞋行得如幻解脫門。勝熱婆羅門示行癡行。得般若波羅蜜解脫門也。疏說非梵行者今時此事甚衆宜審詳之。壞見等者忘却此論題目待檢之疏結成下三釋結益經正舉中疏如雪山捨身者即涅槃經第十一。彼云我於過去身爲童子於雪山修行求道時聞羅刹於大林中宣說半偈我當詣彼作如是言善哉聖者何處得此半如意珠。乃至爲我宣說四句云諸行無常是生滅法。生滅滅已寂滅爲樂。我以身施羅刹如

故現帝釋形等。香城敲骨者。卽大品般若經。彼云。時法勇菩薩於尋香城宣說般若波羅蜜多經。有無量百千億人天大眾所共圍繞。爾時常啼菩薩求聞是經等云云。儒典尚令等者。論語云。事父母能竭其力。事君能致其身。愨疏云。然因法出塵。法爲舟筏。由師遇法。師是船師。無師船且不行。無船渡無憑託。船依師運。敬法須以敬師。故觀音慶已超聞。勸凡同仰。是以全身報法。賣髓酬恩。割肉聞經。焚身謝德。嗚呼。末學盜法。非師情希。鳳鶴之姿。豈覺鏡梟之醜。此乃將興益滅。求悟翻迷。破法傷師。報如形影。經遮疑中。疏二

一指前下正釋在文易見但要善巧顯示學人疏然爲下。二別議師資然準此盡心事師實亦難得如此弟子及如此求道之人復不易得。如此眞正師友以當事之故中論偈云眞法所傳宗。及說者眞善知識聽者弟子及諸志求道人難得故。通指上三種也。是故說生死非有邊以難得三種故生死非有邊畔盡指無邊非無邊也非字通二處讀之。謂所言難得非的定永不得。得即生死必盡然非長無邊際故云非無邊。此偈因長行有問。此生死法爲有邊際爲無邊際故偈荅之云爾。然此爲徒等言借論語文勢彼云如知爲君之難爲臣不易。故云爾。勿因此誠者先勸弟子也。世有非法之人假爲菩薩之行誑

惑愚夫。還說空無相之言。不拘齋戒。以麤行爲大乘。以眞修爲小教。愚人不曉此意。却敬彼人。不知弟子有擇師之分。故令勸示。且須聽受他說法。自覺心中的有覺悟。仍須勘以聖教。合與所禀宗中相應經教相合佛言相契。若與合者名爲正觀。若不合者名爲邪觀。又須與師同處日久諮叅徧問眞俗。知他心在佛道大悲利生。旣識得此師心源。卽須忘情絕慮沒命歸依。縱見他接物化源種種方便。如前所說。不得生疑。又此藥下勸師也。佛語種種各有對治。如誡俗徒云。剃頭著袈裟。持戒及毀戒。天人常供養。當令無

所乏。如是供養彼名爲供養我。（我卽佛自稱也。）又云。破戒惡行諸比丘猶勝精進諸外道及乎誡僧。又云。破戒之人。五千大鬼常遮其前。掃其脚迹。破戒人不得於國王地上行。不得飲國王水。又云。寧以鐵槌碎身如塵。熱鐵纏身。種種極苦。不得破戒身口等受信心檀越衣服飲食臥具種種物。俗人合服前藥。僧卽合服此藥。不宜互錯。必受其殃。今勸爲師之人。必須量心道力。勿等閑認他上人。此藥本治弟子。不爲師主。師主服之。卽重增病苦。以至於死。方藥各有對治。不得錯服。服之增病等者。夫求方藥不離一藏經律。經律中

言大底有二。一說解則空而無過。行則逆順皆通。二說解則因果歷然。行則止惡修善。服此藥人。若遇後教卽云。彼誠迷人。初心人。小乘人。我是悟人。久學人。無我人。作此意度。則後藥無施也。若遇前敎文。增惡習。縱任情意。自陷陷他。故言無藥可治也。以縛等者卽淨名云。若自有縛。能解他縛。無有是處。若自無縛能解他縛。斯有是處。又云。自疾不能救。焉能救諸疾人。斯之謂矣。經。外意中。疏。摶食等者。謂者朴拙。準經意的說財食也。食有四種。此當段食。食總。段別。以段揀餘。古譯經論。訛云摶食。今此三藏。承古訛音。遂作

摶字。又不分總別。謂摶卽食。仍略食字。故云摶財也。經顯益中。疏憍慢若起等者。夫人心若愛敬於他所作皆是。若輕慢於彼。則見彼所作皆非。世俗傳云。憎人嫌醜。待人嫌久。又云。愛忘其惡等也。又史書中。有寵臣獻奇果於君。初功後過之義也。然慢念惡念。亦互通先後。或因起惡念。卽慢他。或因慢他。卽惡念起。言惡念者。非謂擬損害意中。以他菩薩慈悲利物之行。呼爲求名求利。或疑中私染淨不分等。便爲惡念也。障覆自心者。旣疑他意。唯見他懇切勸人。謂言他有所求。進退皆疑。言教何入。經分別四病令除。疏二

一二分下會通科意荅第二問者依何等法據此科云分別四病令除即當荅除去何病之問詳其義意乃是荅第二問此義如何疏次自釋云標以妙法等釋意甚明問若爾者何故文云應離四病荅疏自釋云此法離於四病方可依故疏中二故字皆是釋此段合當荅前依何法問之所以也除病之問等者意明其荅除去何病之問下自有文彼一段文令怨親平等用心以去無始自他種子結云即除諸病若將荅所依法更不相當文亦不次又問曰若爾如何判決問荅相應之科段荅曰問雖次第列名佛荅亦通

亦別此有深意可細詳之文似濫者以此段中分別四病令除似答除去何病之問不似答依何法之問故云濫也由此相濫故云含而科之二正釋經文經別釋行相疏二一二別下示又繩墨者契經有五義此當一也謂楷定正邪意言者意中言也時俗人語因責人非豈不亦云汝意裏道什麼語又云我意直道汝如是如是亦即意言分別二別釋經生心造作疏二二一釋標名辨相二二一辨相下正辨行相思惟揣度入聲等者此諸行相是多種人心意不定主一人或如此或如彼不可一一者爾許多或字故但列之由

是行多相反。如宴坐施爲。止山遊世等。須善自分析隨執其一者。但說同一類。行於一類中。不妨亦有作兩般三般者。如修造供養是一類。或作僧俗講。或經咒。或宴坐止山。及觀空有等。於諸類中復有別類。亦有一人總修者。或有相違。必不俱者。如講者。不妨持念及遊世界。勤衣食等。持念者。不妨止山。相違者。止山遊世也。勤衣食。故飢寒也。端坐施爲也。施爲通修造供養講說等。愛身厭身也。疏此病下。二明病起因。起行起用者。文云。卽起諸幻以除幻者。又云。變化世界種種作用。又云。照諸幻者。便於是中起菩薩行。又

云復現智力種種變化度諸衆生。又云復起菩薩清淨妙行度諸衆生。又云復起作用變化境界。失彼文意者迷彼皆以悟淨覺心於觀行中作如是等行。今乃但見度生等言便悟僧講俗講。但聞起行之言便欲修造供養持經咒等。但聞起作之言便欲種種施爲遊世界等。聞照幻之言便欲深山宴坐觀空有等。聞除幻言便欲厭身故受飢寒等也。但憑此行欲契圓覺故云成病。疏指體下二釋指體結名。積土聚沙者即法華方便品偈會權歸實萬善悉趣菩提之意也。文云聲聞若菩薩聞我所說法。乃至於一偈皆成

佛無疑云云。皆取意引。若以小乘化我即墮慳貪。此事為不可。我本立誓願欲令一切衆。如我等無異。化無量衆生令入於佛道。若於曠野中積土成佛廟。乃至童子戲聚沙為佛塔。如是諸人等皆已成佛道。或有人禮拜。或復但合掌。乃至舉一手。或復小低頭。乃至供養像。一稱南無佛。皆已成佛道。歎即菩提者是佛頂文。具云狂性自歇歇即菩提。勝淨明心不從人得。其本末緣起前已引說。經任意浮沉。

圓覺經略疏之鈔卷第二十二